瑜伽師地論卷第九十八　　善

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之三

復次嗢拕南曰

耶師住雪山　勸勉繫屬淨　漸次戒圓滿
穗成就為後

有諸外道於弟子衆自立為師專求
利養專求恭敬專求自利遇緣和合
有族姓子投其出家因而謂曰汝之
與我先無一切資身衆具可共受用
汝應為我往詣他處讚我德掩藏
我失我亦為汝行如是事我等二人
迭相依護當於諸王若與王等乃至
一切大商主邊多獲利養及以恭敬
若作是言諸外道師名專自利然其
弟子便發抗言勿為此見如是護者
未名自護往惡趣失若防此失乃名
自護是故汝應如前自護我亦當自
別為餘護我既不能護汝汝亦不須
護我於此義中當知弟子是如理語
者是聰慧者當來故應知其師是

非理語者是愚癡者重現在故復有
雜染觸惱於他由雜染故不能自護
因此惱他不名護他此中如前由親
近等斷諸煩惱名當自護從此已後
由斷為因不惱他等名當護他應知
此中無瞋無害是無惱義無緣而起
利樂二心無緣而起慈悲二心當知
如此是哀愍義由哀愍故不惱於他
是故當知一切哀愍與彼相違
復次應知雪山喻佛善說法喻聖耶
此中略有三分可得一無學地二有
學地三異生地猨猴喻彼非理作意
諸相應心獵人喻魔於無學地俱不
能行於有學地乃至不還唯有非理
作意相應猨猴喻心獨一能往非獵
人喻魔所能行於異生地二俱能行
又諸愚夫要觀餘境能出餘境並未
餘境餘境所縛是故於境不得經歷
復次由於正法聽聞受持觀察義理
法隨法行如其次第應知勸化安立
四義復有三法尚能斷除一切勝妙
婬欲貪纏況乎鄙劣諸欲貪纏何等
為三一精進力二不放逸力三對治

瑜伽師地論第九十八卷 第二張 善

力由精進力其已生者令不堅住由
餘二力其未生者令不得生如是行
者勤修正行為欲斷除已生惡故及
未生者令不生故
復次於四念住殷重修習如聲聞地
應知其相繫屬魔者謂在欲界此不
還果即能起度繫屬死者謂從欲界
乃至有頂此阿羅漢乃能起度言不
清淨諸有情者謂諸異生言清淨者
謂諸有學言鮮白者謂諸無學復有
三種證淨未清淨者能令清淨已清
淨者能令鮮白當知此中上諸有學
說名清淨下諸有學名不清淨彼由
修道未清淨故餘如前說復次修四
念住應知略有五種漸次一信增上
力清淨出家二戒律儀三根律儀四
樂遠離五蓋清淨諸在家者雖復數
數修諸念住獲得淨信諸蓋清淨然
闕學處當知所修不得圓滿
復次由三因緣具戒苾芻當知梵行
淨令圓滿云何為三一所行圓滿二
攝取圓滿三受用圓滿所行圓滿者
謂從買賣乃至宮鑄斷截捶打糯摩
[illegible]

等事皆悉遠離攝取圓滿者謂於攝
取爲馬等事乃至攝取生殺等事皆
悉遠離受用圓滿者謂衣僅蔽身食
纔充腹便生喜足於餘長物非時食
等皆悉遠離
復次身等四法如四大路於彼所生
非理作意如邪祈願稻穀麥穗於彼
所生如理作意如正祈願稻穀麥穗
當知欲界是不定地猶如其皮色無
色界俱是定地猶如其肉無明如血
於三界中由三種漏有淋漏義
復次如先所說所有貪等種種無量
惡不善法由二因緣若成就者不能
修習四種念住非是一切汎成就者
云何爲二一有貪等纏現前故二於
此纏不見過故纏現在前雖染心故
不能修習雖暫遠離性染著故非無
戀故於能隨順貪等諸法其心散動
常逐漂淪種種尋思恒隨擾亂是故
不能修習念住若不尒者諸有其性
不深染著皆應不能修習念住若如
是者無容有能修四念住
復次嗢拕南曰

勇力修等持　異門神足後
應知建立四種正斷如聲聞地已廣
分別此中宜說勇第五句云何名勇
謂如前說堪能忍受發勤精進所生
衆苦諸淋漏苦界不平苦他無惡言
損惱等事所生衆苦非此因緣退捨
修習正斷加行故名為勇
復次應知建立四種神足如聲聞地
已廣分別者略說者由四種力持心
令定是故建立四種神足云何為四
一淨意樂力二勤務力三心善樂力
四正智力當知此中由第一力於三
摩地發生樂欲為證得故修習勤務
由第二力最初住心令其安定由第
三力已住定心無復散動不令於外
更復飄轉由第四力觀察等持所治
煩惱於斷未斷如實了知又於等持
入住出相能善了別如是復於奢摩
他等所有諸相若奢摩他毗鉢舍那
諸隨煩惱及隨煩惱能對治等皆如
實知樂等持者於等持中但有爾所
等持作事除此更無若過若增
復次由五因緣當知神足略修習相

[illegible] 第五張 善

一由遠離奢摩他品隨煩惱故二由
遠離毗鉢舍那品隨煩惱故三於毗
鉢舍那品所緣境界繫縛心故四於
奢摩他品所緣境界繫縛心故五俱
於二品所緣境界繫縛心故應知此
中奢摩他品隨煩惱者謂懈怠俱行
欲等及惛沉睡眠俱行欲等當知懈
怠俱行欲等是惛沉睡眠俱行欲等
所依止性毗鉢舍那品隨煩惱者謂
掉舉俱行欲等及妙欲散動俱行欲
等當知掉舉俱行欲等是妙欲散動
俱行欲等所依正性又於此中由懈
怠俱行欲等於奢摩他品令住雜染
然不能令諸奢摩他皆悉滅沒由惛
沉睡眠俱行欲等於奢摩他品令住
雜染亦復能令諸奢摩他皆悉滅沒
由掉舉俱行欲等於毗鉢舍那品令
住雜染而不能令毗鉢舍那一切滅
沒妙欲散動俱行欲等於毗鉢舍那
品令住雜染亦令一切毗鉢舍那皆
悉滅沒毗鉢舍那品所緣境者謂前
後想此想分別如聲聞地應知其相
奢摩他品所緣境者謂上下想此亦如

前應知其相俱品所緣境者謂光明
想彼於俱品由勤攝故有諸光景俱
行心修又非如欲等與餘隨念相應
說名隨念俱行精進亦不得有隨念
共相應義然即精進隨在帶緩不正
發勤精進相續說名隨念俱行又此
五相當知總攝一切從修樂等持者
由此等持速得成滿
復次於五解脫處如其所應當知欲
等增上四種三摩地者有惑蓄染淨
意樂及捨利欲為欲證得最勝通慧
從諸如來及佛弟子殷重恭敬聽聞
正法從聞無間漸次證得勝三摩地
當知是名欲增上三摩地復有惑蓄
如所聞法如所得法起大功用發大
精進或正為他宣說開示或以勝妙
音詞讀誦從此無間漸次因緣能證
獲得勝三摩地當知是名精進增上
三摩地復有惑蓄於諸賢善三摩地
相善取思惟觀音族等乃至骨鎖以
為邊際由此所緣次第生起勝三摩
地當知是名心增上三摩地復有惑
蓄如所聞法如所得法獨處空閑思
瑜伽師地論卷第九十八 第七張 春

惟籌量審諦觀察由此因緣漸次生
起勝三摩地當知是名觀增上三
摩地
復有差別謂由四門起三摩地一由
如前從他生起猛利樂欲聞正法門
二由從他獲得無倒教授教誡無間
殷重發起加行未入根本勝三摩地
為欲趣入正教授門三由已入根本
勝三摩地為欲轉得所餘上位勝三
摩地心喜樂門四由多聞聞持自能
於法如理觀察平等觀門當知此中
由第一門起欲增上三摩地由第二
門起精進增上三摩地由第三門起
心增上三摩地由第四門起觀增上
三摩地所餘分別義及分別斷行如
聲聞地應知其相
復次修諸神足以為依止能正引發
諸聖神通無有外道修諸神足能正
引發諸聖神通又諸聖者引發所有
最勝神通隨所願樂延諸壽行或住
一劫或二劫餘謂過一劫不淨種性
補特伽羅名為物類當知此類唯住
內法又諸聖者變化神通於其四事

不能變化一者根二者心三者心所
有法四者業及業果熟又諸聖者變
性神通不能轉變順樂受業令自性
成順苦受如順樂受逆順苦受順
苦受業逆順樂受應知亦爾若業能
順非苦樂受當知畢竟順非苦樂又
諸聖者住持神通不能住持順非苦
樂受業令成樂受亦如是又諸聖
者變轉神通不能轉變順現法受業
令成順後法受業及順後法受業令
成順現法受業
復次温柁南曰
要立所行境 慧根為最勝 當知後安住
及異生聖等
略由六義增上義故當知建立二十
二根何等為六一能取境界增上義
故二續嗣家族增上義故三活命因
緣各別事業加行士用增上義故四
受用先世諸業所作愛不愛果及造
新業增上義故五建立世間離欲增
上義故六建立出世離欲增上義故
當知此中眼根最初意根為後如是
六根於取境界有增上義男女二根
[illegible]

於能紹嗣家族子孫有增上義命根
一種於愛命者活命因緣合別事業
加行士用有增上義樂最為初捨為
其後如是五根於其受用先業所作
愛不愛果及造新業有增上義信為
最初慧為其後如是五根於能趣向
世間離欲有增上義未知當知已知
具知三無漏根於能趣向出世離欲
究極究竟有增上義一切世間所現
見義其唯此量當知是義能究竟者
無出於此二十二根故一切根二十
二攝
復次或有一類作是思惟若無內我
託六根門行六境界如是六根各別
所行各別境界然此六根唯能領受
自所行境誰能領受如是六根所行
境性當知此由不能了達緣起道理
故於諸行起邪分別緣起理者謂若
有時修瑜伽師於內六根如理攀緣
精勤加行修四念住即於尒時此四
念住領受六根所行境性即此於彼
由清淨故名為出離又即勤修四念
住故初達諦理得七覺支即於尒時

此諸覺支真故實故領受念住所行
境性又由修習覺支因緣起於明脫
即於爾時如是明脫領受覺支已善
修習從此已後不復應修所行境性
如實已斷一切煩惱即於爾時於諸
煩惱斷滅涅槃離增上慢即由遠離
增上慢故此現實有究竟明脫如實
領受已得明脫所行境性由此出離
一切所有有為法故當知明脫亦得
出離於涅槃中能取所取二種施設
皆無所有一切戲論永滅離故是故
乃至諸有為法可得展轉問答施設
能取所取言論差別究竟涅槃無為
法中一切問答言論差別皆不如理
是故當知於無我中應正顯示唯有
離染唯有清淨
復次若有黠慧諸根猛利種類士夫
補特伽羅由思擇力如理作意思惟
諸法乃於涅槃得正信解由此增上
發勤精進此增上故能於身等所緣
境界安住正念此增上故能於所緣
令心一趣此增上故於一切法如實
了知如實觀見由是因緣能到究竟
瑜伽師地論第十卷 第十張 善

乃大

是故此慧若初若後多有所作故說
慧根最為殊勝
復次若依諸佛無上菩提所得正信
乃至正慧於此世間亦無有者當知
此住外異生品即於此法唯有世間
無出世者當知此住內異生品非外
異生若於此法有出世者當知一切
別住餘品非彼品類
復次嗢拕南曰
思擇覺慧等 國等及諸王 阿羅漢有學
質直最為後
略於一切現法後法諸惡行中深見
過已能正思擇息諸惡行修諸善行
名思擇力當知此力能成二事一者
能往人天善趣二者能往現法涅槃
又此能與修習力攝修諸念住為所
依止由此為依能正修習四念住等
菩提分法當知此修名修習力又思
擇力能與三處羞恥為伴何等名為
三處羞恥一者他處羞恥謂作是思
若我作惡當為世間有他心智諸佛
世尊若聖弟子若諸天眾信佛教者
共所呵毀是名第一處思擇力二者

自處善恥謂作是思若我作惡定當
爲已深所呵毀何有善人爲斯惡行
是名第二處增上力三者法處當恥
謂作是思我若作惡便爲障㝵於善
說法毗柰耶中所修梵行此法若有
便棄梵行是名第三處思擇力如是
善恥當知三處以爲增上一世增上
二自增上三法增上
復次由自利行及利他行爲增上故
當知建立有四覺力一覺慧力二精
進力三無罪力四攝受力能從現法
涅槃名爲自義能從人天善趣亦名
自義當知此中依第一自義建立覺
慧精進二力由是二力能有方便發
起正勤依第二自義立無罪力由此
三力一切自義皆得究竟樂利他者
他義有餘由此增上立攝受力當知
攝事如菩薩地已辯其相復次依國
及王若男若女若夫若妻若愚若智
若處居家若出家衆當知建立有十
種力謂諸國王有自在力如是等力
廣說如經
復次諸阿羅漢成就八力如實領受

瑜伽師地論卷第九十八　第十三張　善

貪瞋癡等永盡無餘不造諸惡修習
諸善謂心趣向遠離出離般涅槃故
猒背後有猒背因緣不造惡業又見
諸欲猶如一分熱炭火故猒背諸欲
猒背因緣不造惡業由此二力不造
諸惡不造惡故復由六門修習諸善
謂念住正斷神足根力覺支道支
復次諸佛如来依自利行及利他行
為欲顯已與諸弟子有差別故說如
是言諸有學者成就五力唯有如来
成就十力若有成就有學五力行自
利行諸聖弟子獲得最上阿羅漢果
從此無間一切自義皆得究竟如来
獲得阿羅漢已成就十力行利他行
即用利他以為自義設於是時一切
所化其事究竟入無餘依般涅槃界
當知尒時於所作事方得圓滿若所
修行阿羅漢行若為利他即自義行
此二因緣於諸弟子皆為殊勝如来
十力如菩薩地已廣分別
復次若有自愛無謟無誑其性質直
補特伽羅為證自義有四種相若依
惡說法毗柰耶便有稽留要依善說



万大

法毗柰耶乃無稽留云何四相一說正法教二教授教誡三如理通達四得真實證所聞正法是諸勝解所依止處由能遠離無因惡因開示稱理正因義故諸有無倒教授教誡善能隨順斷加行教文義所攝無顛倒法能令證得如前勝解所依處法若有自愛諸善男子已調相續有所堪能來入內法毗柰耶中得正宣說得正開悟便能速疾趣向勝進如理通達所應通達亦能實證真所應證謂四念住以為依止於有為法諸聰慧者共許為有或許為無皆正了知於無為法乃至有頂皆是有上能正了知是為有上涅槃無上如實了知是為無上如是名為如理通達又四念住以為依止由靜定心於七覺支正修習已於明解脫究竟作證如是名為得真實證若彼自愛諸善男子趣入惡說法毗柰耶於是四處皆不能得故名稽留

復次嗢拕南曰

立差別　食漸次　安樂住　修居後

由奢摩他毗鉢舍那俱品差別建立
覺支如聲聞地應知其相
復次自性差別故及所緣因緣相差
別故應知七覺支十四種差別所緣
因緣相廣分別義如三摩呬多地及
聲聞地應知其相
復次於能隨順覺支法中略有二種
無倒作意當知捨與覺支為食何等
為二一正作意二數作意與此相違
當知非食
復次於初中後隨闕一支令如實覺
不得圓滿如其色類所依能依流轉
安立隨其生起漸次而說當知此中
念為所依擇法能依餘隨所應當知
亦尔
復次若有苾芻於諸覺支方便修習
由四因緣令其不得安隱而住何等
名為四種因緣一者一切煩惱品類
麁重皆未離故二者奢摩他品諸隨
煩惱現在前故三者毗鉢舍那品諸
隨煩惱現在前故四者道未調善而
乘御故與此相違四種因緣令其獲
得安隱而住於此二種善巧殷勤如

實了達正知而住由諸作意有加行故精進太過又由前後有增減故運轉不等由此二緣當知名爲道不調善與此相違二因緣故名道調善如轉輪王於四洲渚得大自在所獲七寶如是心王於四聖諦得大自在所獲真淨七覺支寶當知亦尒謂於奢摩他毗鉢舍那雙品運轉降伏一切煩惱勝怨由此義故初念覺支猶如輪寶所知境相其量無邊能知智體亦隨廣大由此義故擇法覺支猶如象寶依此速能乃至往彼所行所得殊異勝處由此義故精進覺支猶如馬寶悅意無罪最爲殊勝由此義故其喜覺支猶如女寶身心暎徹有所堪能由此義故輕安覺支如神珠寶能辦一切所欲求事由此義故其定覺支如藏臣寶能摧一切染汙法軍能率一切清淨法軍能趣無相安隱住處由此義故其捨覺支如軍將寶復次諸修行者得七覺支譬如大王有妙衣篋三時受用三分安住彼七覺支當知亦尒言三時者謂初日分

時十日分時後日分時言二分者謂
奢摩他品毘鉢舍那品及其俱品於
初分中住四覺支第二分中住四覺
支第三分中具足安住七種覺支諸
修行者未曾安住唯一覺支又七覺
支於諸外道無怨懼故無違競故恒
憐利益意樂轉故一切煩惱皆離繫
故說名無怨無諍無害無有衰患若
修行者於七覺分隨時現前隨量現
前說名爲住若時捉出說名爲滅於
是一切如實了知彼由如是正知住
故名無罪住無有愛味心離味染
復次二十一種想俱行修諸覺支者
當知略由二因緣故一攝相應俱行
義二攝無間俱行義無常等想俱行
修乃至死想俱行修者攝相應義不
淨等想俱行修乃至離空想俱行修
者攝無間義慈等俱行修應知亦介
又於過去未來現在一切行中諸行
愛染若懶惰懈怠若惛沈耶見雖已
斷滅習氣隨縛我慢現行若貪味愛
若於世間種種妙事欲樂貪愛若有
所餘煩惱隨眠若希求利養若希恭
瑜伽師地論卷第[illegible] 善

活命若諸欲愛若諸有愛若隨虛妄
分別所起四種欲貪一美色貪二形
貌貪三細觸貪四承事貪如是能令
生起所有非理過患及令其心越路
而轉對治彼故隨其所應有二十一
想俱行修覺支差別謂為對治四種
障故修無願行想從無常想乃至一
切世間不可樂想為欲對治一種障
故修空行想苦無我想為欲斷滅所
餘煩惱隨眠障故修於三界無相行
想為欲對治希求利養及欲愛故於
諸欲中修過患想為欲對治希求活
命及有愛故修習死想為欲對治隨
逐虛妄分別所起四欲貪故修不淨
想為初乃至觀空想為後又此一切
從青瘀想乃至觀空想當知皆是不
淨想攝又於此中青瘀想為初膖脹
想為後對治美色貪食噉想分赤想
分散想對治形貌貪骸骨想骨鎖想
對治細觸貪觀無心識空有尸想對
治承事貪又於此中修慈最極至遍
淨等如三摩呬多地應知其相
復次嗢拕南曰

初內外力　清淨差別　異門沙門
後婆羅門
若內若外一切力中為欲生起八支
聖道有二種力於所餘力最為殊勝
云何為二一者於外力中善知識力
最為殊勝二者於內力中正思惟力
最為殊勝當知此中離諸障导先修
福業於衣食等無匱乏等名餘外力
除正思惟相應想外餘斷支分名餘
內力外善知識者謂從彼聞無上正
法由此故名從他聞音內正思惟者
謂此無間能發正見為上首道復次
彼正見等若在有學由無漏故說名
清淨若在無學相續淨故說名鮮白
若在世間遠離無量隨外道見諸惡
邪行是故說名無有塵點遠離塵點
所起後有諸業離染是故說名離隨
煩惱略說一切八聖道支二處所攝
一者世間二出世間其世間者三漏
四取所隨縛故不能盡苦是善性故
能往善趣出世間者與彼相違能盡
衆苦又正見等八聖道支廣分別義
如聲聞地及攝異門分應知其相七

趣定因具如三摩呬多地已說
復次正見爲首八聖道支會正理故
說名爲法能滅一切諸煩惱故名毗
柰耶去諸惡法攝愚遠故一切聖賢
共祖習故說名爲聖能隨順往諸善
趣故說名爲善趣涅槃故說名應修
諸有智者所稱讚故說名善哉與此
相違應知即是邪見爲首八邪道支
所有差別隨在無明黑闇品故說名
爲黑往惡趣故說名無義不善性故
說名下劣生現法中所有怖畏及怨
憎故說名有罪諸有智者所毀訾故
所遠離故名應遠離
復次依第一義所有沙門安立如是
八支聖道爲沙門義爲此義故修善
說法毗柰耶中假名出家受沙門性
又此畢竟無失壞故名第一義其假
名者即不如是諸有成就此第一義
沙門性者當知亦名勝義沙門又彼
追求此沙門果貪瞋癡等畢竟斷義
是故說彼名沙門義此沙門義復有
二種一無差別總相建立二者有所作
者無所作行尙住果差別建立如是

一切揔有四種一沙門性二是沙門
三沙門義四沙門果其婆羅門差别
道理當知亦尒
復次嗢拕南曰
障隨惑尋等　果欲細身勞　學住及作意
智無執為後
入出息念修習差别有十六行廣分
别義如聲聞地應知其相又勤修行
諸瑜伽師修習如是入出息念尒時
應知五障㝵法一者於其外縁其心
散亂二者入出息轉有所艱難三者
掉舉惡作纏現在前四者惛沉睡眠
纏現在前五者樂與道俗共相雜住
如是五法於未得定欲求心定及得
定已倍復增長當知一切能為障㝵
奢摩他品諸隨煩惱所染汙時發身
惛沉生心下劣由正修習入出息念
身心輕安能令惛沉下劣俱行身心
麁重皆悉遠離毗鉢舍那品諸隨煩
惱所染汙時發生種種尋伺妄想謂
欲尋伺等不正尋伺及無明分尋伺
所起諸欲想等種種妄想由正修習
入出息念令尋伺等悉皆靜息為欲

對治彼無明分諸妄想故純修明分
想令速得圓滿
復次正勤修習入出息念諸瑜伽師
於緣過去諸行尋伺能令無間所生
等持有間缺者速得損減於緣未來
諸行尋伺能令無間所生等持有間
缺者速得止息於緣現在諸行尋伺
能令無間所生等持有間缺者速得
寂靜又若略說由能永斷六種結故
當知建立二種四種及以七種諸果
勝利如經廣說六何六結謂順下分
上分二結見道修道所斷二結若起
若生二分位結如是別別當知總說
有六種結如其次第建立二種四種
七種諸果勝利
復次入出息念修習差別略有二種
一者有上二者無上其有上者謂如
有一獨處空閑以靜定心如理觀察
命根繫屬入息出息若我於入息後
無有出息或出息後無入息者如是
命根即應斷滅而於無常行中有希
奇事入息滅已我命根住乃復得至
出息生時出息滅已我命根住乃復

得至入息生時彼由攀緣如是事故
深心猒離於三世境所發愛恚淨修
其心是名有上十六行修當知無上
復次如是入息出息念住緣細風色
為境界故名微細住隣絶一切亂尋
伺故名不流散發生廣大身心所有
妙輕安故名不可伏
復次修習如是入出息念令身無勞
善能除遣奢摩他品隨煩惱故令眼
無勞善能除遣毗鉢舍那品隨煩惱
故由隨觀察涅槃樂故名隨觀樂由
隨領受第三靜慮地中樂故名領受
樂無染住故無恐畏故名安樂住
復次容有是處或有一人作如是念
如来與彼最極下劣得慧解脫阿羅
漢果無有差別謂依解脫作是思惟
如来解脫與慧解脫阿羅漢果所有
解脫無有差別頗復有人作如是念
如来所有離諸蓋住居內法中最極
下劣若諸有學若諸異生由精進力
於其五蓋伏斷而住名離蓋住此離
蓋住彼離蓋住為如解脫無有差別
為有差別應知如是二離蓋住極大

差別謂諸有學雜現行故雜蓋住心
與如来等然彼隨眠未永斷故諸蓋
數數間心相續數數作意勵力除遣
如来諸蓋畢竟斷故雜諸蓋住與彼
所有雜諸蓋住極大差別非如解脫
無有差別
復次修瑜伽師入出息念為所依止
修四念住如理作意以為依止於諸
未斷內心所有非理作意如實了知
是為非理於內所有如理作意如實
了知是為如理既了知已於內所有
非理作意一向遠離於內所有如理
作意一向修習為欲令彼永斷滅故
又於此中身等四法如四大路非理
作意如塵土丘不堅牢故不真實故
迷亂心故如理作意如四方來擧乘
車乘緣身等四境界門轉能損害彼
如塵土丘非理作意亦令一切相續
清淨
復次精勤修習諸息念者由正修習
四種念住無我等故平等平等是身
種類能取於身如理作意如身無我
作意亦尒是故說彼為身一分能修

如是身念住者都不可得如身念住
廣說乃至修法念住當知亦尒如是
諸佛修念住教外道法中皆無所有
是故說此修念住教名非一切外道
所執
復次嗢柁南曰
初尊重尸羅　清淨戒圓滿　現行學勝利
學差別為後
學有三種謂增上戒學增上心學增
上慧學建立如是三學差別如聲聞
地應知其相又略於此諸所學中所
有邪行應正了知所有正行應正了
知言邪行者謂如有一不尊重戒犯
尒出家雖復出家不以淨戒為其增
上如於淨戒於定於慧應知亦尒彼
可容有犯無餘罪於彼世尊說其於
諸沙門果證為無能者是故當知彼
於三學一向毀犯言正行者有三正
行謂下中上下正行者謂如有一尊
重淨戒亦以淨戒為其增上與前相
違於定於慧不生尊重不為增上此
不容有犯無餘罪而容有犯小隨小
罪於此如來不說其於沙門果證為
瑜伽師地論[illegible]　[illegible]

無能者中正行者謂於戒定皆悉尊
重亦為增上如尊重戒毀犯次第此
中亦爾是故當知乃至所有諸異生
位上正行者謂已見諦於三種學皆
悉尊重此已獲得沙門果證不待思
擇有能無能如是二行開為四種即
此四種合為二行此二與四平等平
等當知此中若有定學必有戒學若
有慧學必有定學有戒學者不必定
有定學慧學若瑜伽師尊重諸學當
知是名所作圓滿其餘但名所作
一分
復次於性罪處能遠離故當知是名
淨戒圓滿於能密護諸根門等攝受
淨戒所有善法無間受持相續轉故
當知是名善法圓滿於遮罪處能遠
離故當知是名別解脫圓滿又依聖
所愛戒若依濫等五種善巧及依別
解脫律儀受持世俗所有禁戒隨其
次第應知淨戒圓滿等第二門差別
復次依淨尸羅略有二種所學差別
一者受持非止所攝所受尸羅所有
如法身語現行所攝學處二者受持

是止所攝所受尸羅所攝學處此復
二種謂或有是毗柰耶所說非別解
脫所說或有是毗柰耶所說亦是別
解脫所說是故一切揔略而言有三
學處一增上現行二增上毗柰耶三
增上別解脫
復次學勝利住慧為上首解脫堅固
念為增上修習三學速圓滿等如攝
釋分廣辯應知
復次住具戒等如聲聞地應知已辯
又即淨戒對治一切犯戒惡故密護
根門所依處故說名律儀初善受故
說名圓滿後善守故說名清淨感愛
果故說名為善無染汙故說名無罪
於諸有情能善隨順慈心定故說名
無害於沙門性善隨順故說名隨順
趣聖所愛澄清性故名順澄清終不
隨順戒禁取故名不隨順與同法者
為同分故名同色類於正修習增上
心慧為所依處隨順轉故名為順轉
不惱於他饒益轉故又正遠離自苦
行故名無熱惱於所受持無變悔故
名無燒惱於諸毀犯不現行故如法

悔除已所犯故名無悔惱如是名為
增上戒學所有差別三住為依當知
增上心學慧學所有差別謂由天住
梵住差別應知增上心學差別由諸
所有覺分等法聖住差別應知增上
慧學差別謂四靜慮四無色等名為
天住四無量定名為梵住四聖諦智
四種念住乃至道支四種行迹勝奢
摩他毗鉢舍那四法迹等當知一切
皆名聖住又有四種若行若住無雜
染法令修觀者或於境界退出遊行
或於所緣安心靜定離諸雜染安隱
而住云何為四一於隨順喜受境界
諸雜染喜深心棄捨二於隨順憂受
境界諸染汙憂深心棄捨三於毗鉢
舍那品諸隨煩惱淨修其心四於奢
摩他品諸隨煩惱淨修其心於是四
種若行若住離諸雜染安隱住法應
知四種安足處所所依法迹如其所
應當知即是無貪無瞋正念正定
復次嗢拕南曰
證淨初安立　有愛虛妄光　天路前明鏡
記別最居後

瑜伽師地論 [illegible]

善

具足正見如来弟子略由二法能正
攝受澄清性故應知建立四種證淨
謂沙門義所攝信戒於能說者於沙
門義於同法者於能證得沙門助伴
所有淨信深固根本於餘生中亦不
可引無虛誑故名澄清性及淨尸羅
於其一切能往惡趣惡不善法獲得
畢竟不作律儀是故亦得名澄清性
應知此中依止淨信於善說法毗柰
耶中深生信解由此淨信澄清性故
設在餘生於佛善說法毗柰耶畢竟
無轉又由怖畏諸惡道苦受持淨戒
對治惡行由此攝受戒澄清性設在
餘生亦不造惡墮諸惡趣畢竟無退
乃至涅槃由於善說法毗柰耶畢竟
無轉所依處故畢竟不往一切惡趣
所依處故其用最勝唯說信戒為澄
清性非餘精進念定等法非澄清性
又此信戒是其增上戒定慧學所依
止處由說信戒是清淨故義顯三學
皆得清淨由是因緣唯說此二以為
證淨是名第二義門差別如是證淨
善能滋潤一切隨界白淨法故名滋

潤福能引殊勝諸聖道故名滋潤善
能引所餘煩惱斷故名能引樂
復次一向決定能往善趣成就證淨
諸聖弟子猶有往於善趣三種諸大
乎邊變異所起重苦怖畏然無惡趣
所有怖畏云何三種重苦怖畏一者
病苦二者老苦三者斷截末摩死苦
是故說言其四大種可令變異非已
成就四種證淨諸聖弟子可有變異
事故即依如是清淨天性說四證淨
無有惱害由身語意畢竟無有惱害
復次若第一義清淨諸天說名最勝
名為天路又四證淨為所依止諸聖
弟子依三種門修六隨念一者為斷
奢摩他品諸隨煩惱所起染惱二者
為斷毗鉢舍那品諸隨煩惱所起染
惱三者為斷雖無染惱而於未來當
可生起二隨煩惱當知此中惛沉睡
眠名奢摩他品諸隨煩惱欣樂諸欲
俱行掉舉貪等過失所生不善欲尋
伺等令心流散諸雜染法名毗鉢舍
那品諸隨煩惱又由勝義諦理所得
隨念名義成勇由世俗諦理所得隨

念名法威勇
復次譬如有人執持明鏡爲觀自面
淨不淨相如是如來諸聖弟子執持
微妙證淨明鏡爲如實觀自身所有
染淨諸相
復次若有成就四種證淨唯即依自
四種證淨爲他記別不依上位能順
歡喜所修隨念由此因緣當知記別
預流果證未趣上位所修道故若於
上位能順歡喜五種隨念爲他記別
由是因緣當知記別一來果證由三
摩地未成滿故於離欲道未圓滿故
於彼諸天未現見故爲求離欲修習
能順歡喜諸法由此歡喜爲所依故
發生輕安由輕安故領受身樂由受
樂故心得正定而於靜定未得成滿
若於上位六種隨念爲他記別由是
因緣當知記別不還果證阿羅漢果
唯出世道乃能遍證所有隨念唯是
世間是故不遂果證已上更無如是
隨念記別又四證淨預流果中唯說
爲淨於餘學果說圓滿淨於最上果
說爲第一圓滿清淨如是略引隨順
瑜伽師地論卷第九十八　第十張

此論境智相應諸經宗要摩呾理迦
其餘一切隨此方隅皆當覺了

瑜伽師地論卷第九十八

丙午歲高麗國大藏都監奉
勅雕造

瑜伽師地論第九十八卷 第十三張 晝